

**Tipo de documento:** Tesis de Maestría

*Maestría en Economía*

# A la luz de una idea: iglesia y conflicto armado interno en Perú

**Autoría:** Camacho Gavidia, Abel Fernando

**Año:** 2023

## ¿Cómo citar este trabajo?

Camacho Gavidia, A.(2023) "A la luz de una idea: iglesia y conflicto armado interno en Perú". [Tesis de Maestría. Universidad Torcuato Di Tella]. Repositorio Digital Universidad Torcuato Di Tella

<https://repositorio.utdt.edu/handle/20.500.13098/12601>

El presente documento se encuentra alojado en el Repositorio Digital de la Universidad Torcuato Di Tella bajo una licencia Creative Commons Atribución-No Comercial-Compartir Igual 4.0 Argentina (CC BY-NC-SA 4.0 AR)  
Dirección: <https://repositorio.utdt.edu>

UNIVERSIDAD TORCUATO DI TELLA

MAESTRÍA EN ECONOMÍA

**A la luz de una idea: iglesia y conflicto armado  
interno en Perú**

*Abel Fernando Camacho Gavidia*

16w1483

*Tutor: Juan Pablo Silva Macher*

Junio 2023

A mi esposa, Karla, por su amor incondicional, su apoyo  
constante y su firme creencia en mí.

# A la luz de una idea: iglesia y conflicto armado interno en Perú

Abel Fernando Camacho Gavidia\*

## Resumen

Este estudio cuantifica el impacto que tuvo la Teología de la Liberación (TL), un movimiento progresista de la Iglesia Católica, en la disminución de la violencia durante el conflicto armado interno en Perú. Para tal fin, se utiliza información acerca de la presencia de la TL a nivel de diócesis, la intensidad de la violencia a nivel de distrito, así como un conjunto de covariables. A través de técnicas de regresión discontinua, se identifica que, en promedio, la presencia de la TL resultó en una reducción de 2.5 muertes y 1.8 ataques durante el conflicto. Los resultados se mantienen robustos a diversas especificaciones y consistentes con una revisión cualitativa de estudios de caso.

## Abstract

This study aims to quantify the impact of Liberation Theology (LT), a progressive movement within the Catholic Church, on the reduction of violence during Peru's internal armed conflict. The analysis utilizes data on the presence of LT at the diocesan level, the level of violence intensity at the district level, and a set of covariates. Employing regression discontinuity techniques, the study reveals that, on average, the presence of LT was associated with a reduction of 2.5 deaths and 1.8 attacks during the conflict. These findings remain robust across various specifications and align with a qualitative examination of case studies.

---

\*Agradezco a mi tutor, Juan Pablo Silva, por las largas discusiones, la amplia confianza y su actitud retadora. También agradezco al padre Fernando Roca S.J. por introducirme casualmente a este tema de investigación.

# Índice

<b>1. Introducción</b>	<b>5</b>
<b>2. Contexto histórico</b>	<b>6</b>
2.1. Conflicto armado interno en Perú . . . . .	6
2.2. Iglesia católica . . . . .	7
2.2.1. La teología de la liberación . . . . .	7
2.2.2. Organización de la iglesia católica en Perú . . . . .	8
2.2.3. Asignación de autoridades eclesiásticas . . . . .	9
<b>3. Datos</b>	<b>10</b>
3.1. Diócesis y presencia de la Teología de la Liberación . . . . .	10
3.2. Conflicto . . . . .	11
3.3. Covariables . . . . .	12
<b>4. Estrategia de identificación</b>	<b>13</b>
<b>5. Resultados</b>	<b>15</b>
5.1. Principales resultados . . . . .	15
5.2. Evidencia histórica cualitativa . . . . .	17
5.2.1. Ayacucho . . . . .	17
5.2.2. Cajamarca . . . . .	18
5.2.3. Puno . . . . .	18
<b>6. Conclusiones</b>	<b>19</b>

## Índice de figuras

1. Jurisdicciones eclesiásticas del Perú en 1980 . . . . .	9
2. Violencia durante el conflicto armado y diócesis vinculadas a la TL . . . . .	12

## Índice de cuadros

1. Estadísticas descriptivas . . . . .	10
2. Relación de obispos simpatizantes de la TL . . . . .	11
3. Balance de covariables alrededor de la frontera . . . . .	14
4. Resultados de la estimación de regresión discontinua . . . . .	16
5. Resultados de la estimación de regresión discontinua sin incluir Ayacucho . . . . .	17

# 1. Introducción

Una hipótesis que ha ganado considerable aceptación entre los teólogos peruanos, y que ha sido profundamente explorada por [Klaiber \(2017\)](#), sostiene que la iglesia católica jugó un papel crucial en la reducción de la violencia durante el conflicto armado interno. Aunque este hecho fue detalladamente documentado por la Comisión de la Verdad y la Reconciliación (en adelante CVR), [Klaiber \(2017\)](#) enfatiza especialmente el papel preponderante que desempeñó una rama específica de la iglesia católica, la vinculada a la Teología de la Liberación, en la confrontación a Sendero Luminoso. En este contexto, el autor señala:

La Teología de la liberación (...) durante la época de la violencia, generó una mística que fomentaba la solidaridad frente al terrorismo que (...) buscaba dividir al pueblo. En cambio, la Teología de la liberación representó una respuesta positiva frente a la violencia: llamó al pueblo a unir esfuerzos y a luchar por la paz. Por el contrario, el catolicismo popular tradicional, con sus devociones, tendía a enfatizar la resignación frente a los retos de la vida y del terrorismo. En Ayacucho la Iglesia no tenía una respuesta ante la violencia y más bien mantenía el silencio. En cambio, en muchas otras diócesis, la teología de la liberación animó a cristianos a acabar con el miedo y crear un muro de contención frente a Sendero Luminoso.

La literatura sobre el papel de la religión en los conflictos distingue dos roles predominantes de la iglesia: como generador de conflictos y como constructor de paz, según lo expresado por [Silvestri y Mayall \(2015\)](#). En relación con su rol de generación de conflictos, existen casos notorios como los conflictos entre India y Pakistán, documentados por [Waseem \(2010\)](#) en el Medio Oriente, analizados por [Fox \(2001\)](#), o el conflicto entre Israel y Palestina, estudiado por [Galtung \(1972\)](#). Estos casos demuestran que la religión puede ser un factor de división y conflicto, a menudo exacerbando las tensiones existentes y generando nuevos conflictos. Sin embargo, también es importante recordar el potencial constructivo y de pacificación de la religión, y el papel crucial que puede desempeñar en la resolución de conflictos y la promoción de la paz.

En cuanto a su papel en la construcción de la paz, [Appleby \(2000\)](#) destaca que las enseñanzas éticas transmitidas a través de las creencias religiosas constituyen los impulsores principales para la paz. Argumenta que la influencia ética de la religión puede contribuir a unificar a sociedades fragmentadas, sin importar la religión predominante.

Por otro lado, [Buttry \(1994\)](#) profundiza en la herencia de no violencia y construcción de paz arraigada en la tradición cristiana. Afirma que los cimientos de la pacificación cristiana residen en las enseñanzas y valores propios de esta religión, lo que implica que el cristianismo brinda una amplia gama de respuestas no violentas a conflictos alrededor del mundo, tanto internos como entre diversas sociedades.

Varios ejemplos de la actuación religiosa en este sentido son documentados por [Little \(2007\)](#) destacando entre ellos casos como el del padre José Inocencio Alas en El Salvador, el padre Alex Reid y el Reverendo Roy Magee en Irlanda del Norte, así como el caso ampliamente conocido del Reverendo Martin Luther King en Estados Unidos.

Estos ejemplos evidencian la influencia constructiva y pacificadora de la religión en diversas situaciones de conflicto a nivel mundial.

Retomando el caso de Perú, el conflicto armado interno, que se desarrolló entre 1980 y 2000, marcó un período de intensa turbulencia política y social en el país. En este enfrentamiento, participaron el Estado peruano, grupos insurgentes -entre los que destacaban Sendero Luminoso y el Movimiento Revolucionario Túpac Amaru (MRTA)-, así como varios actores sociales, entre los que se incluyen la iglesia católica y las iglesias evangélicas. Esta compleja interacción de actores es reconocida por la CVR.

Por su parte, la Teología de la Liberación es un movimiento dentro del cristianismo que se originó en América Latina alrededor de la década de 1960. Sus principios centrales giran en torno a la interpretación de las enseñanzas bíblicas y de la fe cristiana a través de la perspectiva de los pobres y los oprimidos. Este movimiento se enfoca en la liberación de las injusticias sociales, económicas y políticas. Así, promueve la participación activa de la Iglesia en la lucha por los derechos humanos y la justicia social. De este modo se presenta como un movimiento relativamente progresista en contraposición al conservadurismo clásico de la iglesia católica.

Este estudio tiene como objetivo evaluar la hipótesis de que la Teología de la Liberación pudo haber contribuido a la disminución de la violencia durante el conflicto armado interno. Para ello el documento se organiza de la siguiente manera: en la Sección 2, se presenta el contexto histórico; en la Sección 3, se describen los datos utilizados; en la Sección 4, se expone la estrategia de identificación; los resultados son presentados en la Sección 5; y, finalmente, la Sección 6 ofrece las conclusiones derivadas de la investigación.

## **2. Contexto histórico**

### **2.1. Conflicto armado interno en Perú**

Esta breve descripción del conflicto armado interno se desprende del Informe Final de la Comisión de la Verdad y Reconciliación ([Comisión de la Verdad y Reconciliación \(2003\)](#)), pero también se alimenta de los trabajos de [Portocarrero \(2014\)](#) y [Portocarrero \(2015\)](#), quién profundiza en el origen de Sendero Luminoso, el principal actor en la violencia armada interna peruana.

El conflicto armado interno peruano tuvo lugar entre 1980 y 2000, siendo uno de los episodios más oscuros y violentos en la historia moderna del Perú. Este conflicto enfrentó al Estado peruano con grupos subversivos, principalmente Sendero Luminoso y el Movimiento Revolucionario Túpac Amaru (MRTA); siendo el primero el culpable de la mayor cantidad de violencia.

Sendero Luminoso fue fundado a finales de la década de 1960 por Abimael Guzmán, un profesor de filosofía en la Universidad Nacional de San Cristóbal de Huamanga, en Ayacucho. Inspirado en el pensamiento maoísta y marxista-leninista, Guzmán buscaba transformar radicalmente la sociedad peruana a través de la lucha armada y la imposición del comunismo.

El inicio del conflicto se puede ubicar en 1980, cuando Sendero Luminoso llevó a cabo su primer ataque armado en el distrito de Chuschi, Ayacucho. La violencia se intensificó rápidamente y se expandió a otras regiones del país, incluyendo los Andes y la selva peruana, así como la capital, Lima. La violencia de Sendero Luminoso se caracterizó por su extrema brutalidad, con asesinatos selectivos, masacres de comunidades enteras, secuestros, atentados con explosivos y destrucción de infraestructuras públicas y privadas.

Sendero Luminoso también llevó a cabo una campaña de propaganda y adoctrinamiento en áreas rurales y urbanas, buscando ganar adeptos y simpatizantes entre los sectores más pobres y marginados de la población. Sin embargo, su estrategia de violencia indiscriminada y terrorismo causó un gran rechazo y miedo en la sociedad peruana.

El Estado peruano, en su lucha contra Sendero Luminoso, también fue responsable de numerosos abusos a los derechos humanos y violaciones al Derecho Internacional Humanitario. Las fuerzas de seguridad cometieron asesinatos extrajudiciales, desapariciones forzadas, torturas y desplazamientos forzados de poblaciones por la violencia. Además, la economía peruana sufrió un fuerte impacto debido a la destrucción de infraestructuras y la inestabilidad política y social generada por el conflicto.

La situación comenzó a cambiar en la década de 1990, durante el gobierno de Alberto Fujimori. Se implementaron políticas de mano dura contra Sendero Luminoso y el MRTA, y se llevaron a cabo importantes operaciones de inteligencia que resultaron en la captura de varios líderes de ambos grupos subversivos. Uno de los momentos clave fue la captura de Abimael Guzmán en 1992, lo que significó un golpe devastador para Sendero Luminoso y debilitó significativamente su capacidad operativa y organizativa.

A pesar de la captura de Guzmán y el debilitamiento de Sendero Luminoso, la violencia continuó en menor escala en ciertas áreas del país. No obstante, el Estado peruano pudo recuperar el control de la mayoría del territorio nacional y comenzó un proceso de pacificación y reconciliación nacional.

En 2003, se publicó el Informe Final de la Comisión de la Verdad y Reconciliación, que investigó las violaciones a los derechos humanos y la violencia ocurrida durante el conflicto armado interno. Este informe fue fundamental para establecer la verdad sobre los hechos ocurridos, reconocer a las víctimas y sus familias, y sentar las bases para la reparación y la justicia en el país.

## **2.2. Iglesia católica**

Aunque la [Comisión de la Verdad y Reconciliación \(2003\)](#) incluye en su análisis tanto las acciones de la Iglesia Católica como las de las iglesias evangélicas, este estudio se enfoca principalmente únicamente en la primera. Esto se debe a que, en 1981, el 94.6% de la población peruana se identificaba como católica, con proporciones muy similares en áreas urbanas (95.0%) y rurales (93.7%). Este elevado grado de catolicismo ha perdurado con el paso del tiempo, de tal forma que, en 1993 nueve de cada diez peruanos se identificaban como católicos [INEI \(1994\)](#).

### **2.2.1. La teología de la liberación**

La teología de la liberación tiene sus orígenes en el trabajo del teólogo peruano Gustavo Gutiérrez ([Gutiérrez \(1971\)](#)). Sobre este, [Zegarra \(2023\)](#) analiza cómo Gutiérrez articuló una interpretación teológica de la relación

entre la fe y la política. Este enfoque permitió a los activistas religiosos participar en la política, movidos por sus creencias y convicciones religiosas. Un pilar fundamental de esta interpretación es la concepción de la pobreza como un problema estructural, que no se puede solucionar únicamente a través de actos de caridad. Por consiguiente, la responsabilidad moral del creyente cristiano frente a los problemas de pobreza e injusticia implica necesariamente buscar soluciones estructurales. En otras palabras, no se puede evitar la participación en la política para abordar de manera efectiva estas cuestiones.

Zegarra (2023) argumenta que la Teología de la Liberación no es un movimiento o escuela de pensamiento completamente uniforme, sino más bien un conglomerado de perspectivas que convergen alrededor de ciertos principios fundamentales, algunos de los cuales incluso se comparten con movimientos no religiosos. Zegarra distingue en particular cuatro principios esenciales, que se detallan a continuación:

1. Una resistencia radical a todas las formas de opresión. Si bien la pobreza ha sido históricamente el foco principal, a lo largo del tiempo, este principio ha evolucionado para abordar temas como raza, género y orientación sexual, entre otros.
2. El impulso de un movimiento solidario que une a los oprimidos en su lucha por la emancipación y la justicia social. El grueso del movimiento está conformado por individuos empobrecidos que, mediante su propio proceso de discernimiento y organización, han optado por luchar colectivamente por una vida digna y el acceso a servicios sociales esenciales.
3. El reconocimiento de diversas formas de opresión estructural y el llamado a la transformación estructural e institucional. En lugar de simplemente abogar por la caridad, la contribución más significativa de la Teología de la Liberación es su defensa basada en la fe del cambio estructural. Esta postura implica la necesidad de intervención política a través de iglesias, funcionarios, políticas públicas, defensa de los derechos humanos, entre otros.
4. La opción por los pobres y marginados, y contra su opresión, son principios intrínsecos de la fe cristiana. Este compromiso, teológicamente arraigado y basado en la fe, surge de la creencia de que la liberación de los oprimidos no es solo una obligación política o moral, sino también una manifestación fundamental del amor y la justicia divina.

### **2.2.2. Organización de la iglesia católica en Perú**

La estructura de la Iglesia Católica en Perú sigue la organización jerárquica que es común en la Iglesia Católica a nivel mundial. El país se divide en varias diócesis, cada una encabezada por un obispo. Las ciudades más grandes y las regiones más significativas son lideradas por arzobispos. Además, existen prelaturas territoriales y vicariatos apostólicos, formas especiales de jurisdicción eclesiástica asignadas a áreas geográficas concretas. Estas se suelen establecer en regiones más remotas y menos pobladas que aún no han sido erigidas en obispados. En concreto, Perú contaba en 1980 con 7 arquidiócesis, 15 diócesis, 10 prelaturas y 8 vicariatos, los cuales se muestran en la Figura 1.

Figura 1: Jurisdicciones eclesiásticas del Perú en 1980



Fuente: [Conferencia Episcopal Peruana \(2023\)](#)

El Obispo, o Arzobispo en el caso de las arquidiócesis, tiene como principales responsabilidades establecer la visión pastoral para la diócesis y asegurar que los recursos y actividades pastorales de la diócesis se alineen con esta visión. El trabajo pastoral hace referencia a la labor desempeñada por los líderes religiosos para orientar, cuidar y apoyar a sus congregaciones. Aunque la labor pastoral abarca diversas dimensiones, para los propósitos de este estudio, se distinguen tres líneas de trabajo dentro de la pastoral: la predicación, el liderazgo y la orientación espiritual.

La predicación implica que, a través de la labor pastoral, la iglesia comunica los principios y enseñanzas de su fe durante los servicios religiosos, estudios bíblicos, clases de catecismo y otros contextos similares. En cuanto al liderazgo, este se manifiesta en la representación de la comunidad ante la sociedad en general, así como en la organización de eventos comunitarios. Por último, la orientación espiritual implica un compromiso con la justicia social y el servicio a los pobres y marginados.

### 2.2.3. Asignación de autoridades eclesiásticas

El Código de Derecho Canónico de la [Iglesia Católica \(1983\)](#) regula la elección y el nombramiento de los Obispos diocesanos, quienes son los responsables de las diferentes jurisdicciones eclesiásticas: arquidiócesis, diócesis, prelaturas y vicariatos.

El proceso se inicia cuando surge la necesidad de un nuevo obispo, debido a la muerte, jubilación, promoción o renuncia del obispo actual. La responsabilidad inicial de identificar a un sucesor recae en el Nuncio Apostólico, quien es el representante del Papa en Perú. Generalmente, el Nuncio Apostólico es un sacerdote italiano que ejerce

sus funciones en cada país durante un periodo acotado, para posteriormente ser reasignado a otros países. La duración promedio en el cargo es de 5 años. Por ejemplo, los últimos siete Nuncios Apostólicos de Perú fueron asignados a Suecia, Cuba, Portugal, Francia, Eslovaquia, España y Líbano. El Nuncio Apostólico inicia el proceso de investigación y recopilación de información sobre los posibles candidatos, que puede incluir consultas con varios líderes de la iglesia local, tanto clérigos como laicos.

Una vez realizada una investigación exhaustiva, el Nuncio Apostólico elabora una lista de candidatos, conocida como "terna". Esta lista, que normalmente incluye tres nombres, se remite a la Congregación para los Obispos en Roma, un organismo compuesto por varios cardenales y obispos. Este grupo revisa la terna y, si lo considera necesario, puede llevar a cabo investigaciones adicionales. Una vez que la Congregación para los Obispos ha evaluado la terna, hace una recomendación al Papa. Sin embargo, es crucial señalar que la decisión final siempre es tomada por el Papa, quien puede aceptar la recomendación de la Congregación o elegir a una persona completamente distinta. Si el candidato acepta el nombramiento, se programa un anuncio oficial y una ceremonia de consagración.

### 3. Datos

Los datos utilizados en este estudio se organizan en tres categorías principales: i) los que identifican el tratamiento, es decir, la pertenencia a una diócesis asociada a la Teología de la Liberación; ii) los que se relacionan con los actos de violencia; y iii) las covariables que se utilizarán en el análisis. El Cuadro 1 proporciona estadísticas descriptivas de estas variables. Las fuentes de datos para cada uno de estos tres grupos se detallan en las siguientes subsecciones correspondientes.

Cuadro 1: Estadísticas descriptivas

Variable	Media	D.E.	Min.	Max.	N
Presencia de Teología de la Liberación	0.2	0.4	0	1	1571
Distancia al límite	81.86	90.48	1.88	857.48	1571
Ataques	7.82	37.87	0	661	1571
Muertes	14.03	77.25	0	1981	1571
Altura (miles de metros)	2.69	1.45	0	5.12	1571
Pendiente (grados)	5.66	3.67	0	19.53	1571
Dentro de zona de Mita	0.33	0.47	0	1	1571
Reforma Agraria (% del área)	0.14	0.24	0	1	1571
Movimientos sociales previos	0.15	0.75	0	13	1571
Población (miles)	7.60	17.99	0	230.81	1571
Analfabetismo (%)	0.35	0.15	0.04	0.81	1571
Densidad vial	34.97	67.57	0	992.94	1571
Personal estatal	2.68	1.46	0	8.37	1571
Distancia a Ayacucho	488.23	304.06	0	1270.02	1571

#### 3.1. Diócesis y presencia de la Teología de la Liberación

La influencia de un distrito por la Teología de la Liberación se establece mediante su adscripción a una diócesis encabezada por un obispo afín a esta corriente teológica. Como se detalló previamente, el obispo de una diócesis

tiene la responsabilidad de establecer la visión pastoral y gestionar los recursos en su jurisdicción. De esta manera, si el obispo es simpatizante de la Teología de la Liberación, las parroquias bajo su territorio estarán alineadas con las directrices del obispo.

La información relativa a la simpatía de un obispo hacia la Teología de la Liberación proviene de la obra de [Espinoza \(2015\)](#). Es importante precisar que una diócesis se considera "expuesta" si su obispo, simpatizante de la Teología de la Liberación, fue nombrado en los años previos al inicio del conflicto armado interno y mantuvo su puesto durante el conflicto. Esta situación da tiempo al despliegue de la pastoral y permite que no haya endogeneidad en la selección del Obispo. A continuación, el Cuadro 2 muestra la lista de obispos simpatizantes de la Teología de la Liberación:

Cuadro 2: Relación de obispos simpatizantes de la TL

Nombre	Diócesis	Años
Luis Bambarén Gastelumendi S.J.	Obispado de Chimbote	1978-2003
José Dammert Bellido	Obispado de Cajamarca	1962-1992
Lorenzo León Alvarado O.M.	Obispado de Huacho	1967-2003
Luis Vallejos Santoni	Arzobispado de Cusco	1975-1982
Jesús Calderón Barrueto O.P.	Obispado de Puno	1972-1998
Guido Breña López O.P.	Obispado de Ica	1973-2007
Eduardo Fedders M.M.	Prelatura de Juli	1963-1973
Alberto Koenigsknecht M.M.	Prelatura de Juli	1974-1986
Luis Dalle Perier SS.CC.	Prelatura de Ayaviri	1971-1991
Albano Quinn Wilson	Prelatura de Sicuani	1971-1998

Fuente: [Espinoza \(2015\)](#). Elaboración propia

Por su parte, ha sido necesario georreferenciar las diócesis, para lo cual se utiliza el mapa de Jurisdicciones Eclesiásticas del Perú ([Conferencia Episcopal Peruana \(2023\)](#)) y se han ajustado algunos límites a los de 1980 utilizando el Directorio de Jurisdicciones Eclesiásticas del Perú al 2022 [Conferencia Episcopal Peruana \(2022\)](#), que reseña tanto los límites de creación de nuevas diócesis (7 desde 1980, de las cuales 5 corresponde a subdivisiones de Lima) como las autoridades que ha tenido cada una de estas.

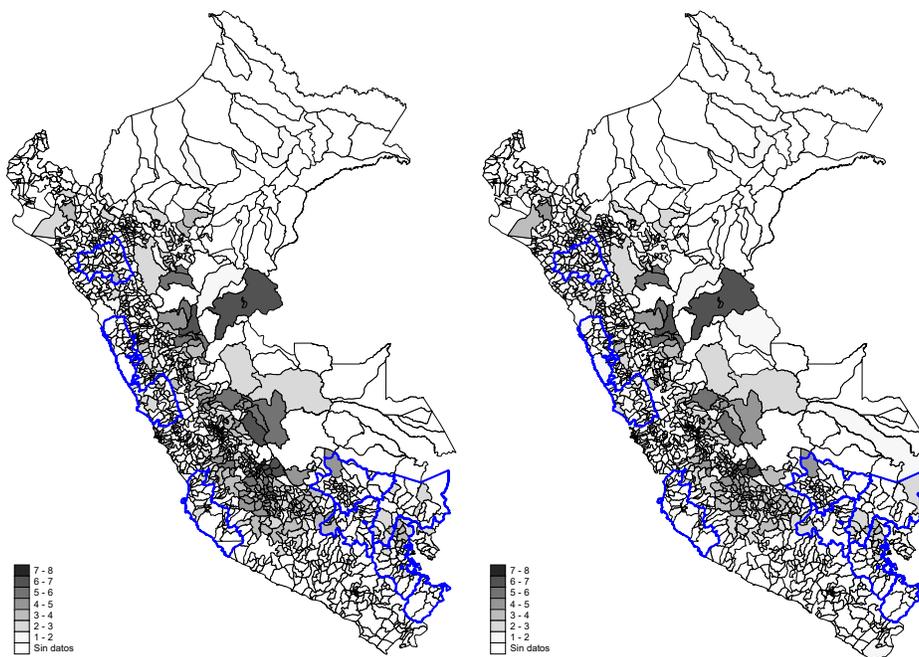
### 3.2. Conflicto

La información geolocalizada referente al conflicto armado interno se obtuvo de las "Bases de datos estadísticas CVR", un anexo del Informe Final de la [Comisión de la Verdad y Reconciliación \(2003\)](#) que recopila información del periodo 1980-2000. A partir de estos datos, se generaron dos variables: ataques y muertes, que proporcionan perspectivas sobre dos dimensiones del conflicto armado interno. Este conjunto de datos ha sido ampliamente validado y utilizado por la academia, tal como lo demuestran los estudios de [León \(2012\)](#), [Grimard y Laszlo \(2014\)](#), [Singh y Morales \(2014\)](#), [Morales y Singh \(2016\)](#), [Gutierrez y Gallegos \(2016\)](#), [Albertus \(2020\)](#) o [Gallego y Huaroto \(2023\)](#).

La Figura 2 muestra mapas que ilustran la relación espacial entre el conflicto y aquellas diócesis asociadas con la Teología de la Liberación.

Figura 2: Violencia durante el conflicto armado y diócesis vinculadas a la TL

(a) Logaritmo del número de muertes durante el conflicto armado interno 1980-2000 (b) Logaritmo del número de ataques durante el conflicto armado interno 1980-2000



### 3.3. Covariables

Las covariables seleccionadas en este estudio están diseñadas para abarcar diversas variables que pueden influir en la violencia armada interna. Estas incluyen elementos geográficos, como la altura y la pendiente promedio del terreno; aspectos institucionales, como la presencia histórica de la mita, la existencia de movimientos sociales previos y la implementación de la reforma agraria; factores demográficos, como el tamaño de la población y las tasas de analfabetismo; y medidas de presencia estatal, como la densidad de la red vial y el número de empleados del gobierno.

La inclusión de variables geográficas, demográficas y de presencia estatal es bastante intuitiva. Sin embargo, la elección de ciertas variables institucionales puede requerir una explicación más detallada.

Empezamos con la mita, una institución colonial caracterizada por la imposición de trabajo forzado, de naturaleza altamente extractiva. Según lo documentado por [Dell \(2010\)](#), esta institución ha dejado marcas duraderas en las sociedades afectadas. [Gallego y Huaroto \(2023\)](#) amplían este análisis, argumentando que la mita minera ha mantenido efectos de largo plazo sobre la violencia armada durante el conflicto.

La reforma agraria, implementada entre 1969 y 1975, y los movimientos sociales previos son también elementos clave del presente análisis. [Albertus \(2020\)](#) examina el efecto de la reforma agraria sobre la violencia armada interna en Perú, demostrando la relevancia de estas variables para esta investigación.

Las variables geográficas se definen utilizando la altura y la pendiente promedio, estas son calculadas a partir de los datos proporcionados por las Zonas Agroecológicas Mundiales (FAO (2012)). La presencia de Mita se determina utilizando la información recopilada por Dell (2010). Por otro lado, la existencia de movimientos sociales previos se basa en los datos recopilados por Kammann (1982), y que fueron georreferenciados por Albertus (2020).

La información sobre la población y la tasa de analfabetismo se obtuvo del Censo de 1972, publicado por la Oficina Nacional de Estadística y Censos (1972)). Además, los datos sobre el personal estatal se extrajeron del Censo de 1961 publicados por Dirección Nacional de Estadística y Censos (1964)

Finalmente, la densidad vial se determina a partir de la información obtenida del documento "Carreteras del Perú" de 1973, publicado por el Touring Automobile Club y Banco de Credito del Peru (1973). Estos datos también fueron georreferenciados por Albertus (2020).

## 4. Estrategia de identificación

La estrategia de identificación recae en una regresión discontinua geográfica o multidimensional, siguiendo lo planteado por Dell (2010), se puede estimar la siguiente expresión:

$$y_i = \alpha_0 + \gamma TL_i + X_i' \beta + f(geo_i) + \epsilon_i$$

donde la variable  $y_i$  representa las variables de resultado, específicamente, el número de muertes y el número de ataques. La variable  $TL_i$  es una variable *dummy* que adopta el valor de 1 cuando el distrito  $i$  pertenece a una diócesis liderada por un obispo simpatizante de la Teología de la Liberación.  $X_i$  representa un conjunto de covariables, las cuales incluyen varias variables que podrían influir en la violencia armada interna. Por otro lado,  $f(geo_i)$  controla la cercanía a la frontera, en un enfoque similar a un diseño de regresión discontinua tradicional. En particular, se aplican tres medidas que son análogas a las utilizadas por Dell (2010), que incluyen polinomios en latitud y longitud, la distancia a Ayacucho y la distancia a la frontera de la diócesis asociada con la Teología de la Liberación. Además, en consonancia con lo señalado por Gelman e Imbens (2019), solo se utilizan polinomios de segundo grado.

La distancia a Ayacucho y a la frontera de la diócesis asociada a la Teología de la Liberación son calculadas para transformar la localización geográfica a una dimensión. Estas proyecciones unidimensionales proporcionan un control efectivo para la regresión discontinua multidimensional. La medida de la distancia a la frontera es similar a lo que se aplica en los diseños unidimensionales tradicionales de regresión discontinua. Por su parte, la distancia a Ayacucho -la región que registró el mayor número de víctimas del conflicto armado interno- se relaciona con la cercanía al epicentro del conflicto. Este aproximación es, en cierto sentido, equivalente a la que realiza Dell (2010),

con la diferencia de que ella utiliza la distancia a Potosí por razones históricas vinculadas a la mita colonial.

Cuadro 3: Balance de covariables alrededor de la frontera

Distancia a la frontera: 25 kilómetros				
Variable	No tratados (n=232)	Tratados (n=166)	Diferencia	EE
Altura (miles de metros)	3.11	2.91	-0.20	(0.12)
Pendiente (grados)	7.82	6.60	-1.22***	(0.35)
Dentro de zona de Mita	0.22	0.22	-0.01	(0.04)
Reforma Agraria (% del área)	0.16	0.22	0.06**	(0.03)
Movimientos sociales previos	0.14	0.17	0.04	(0.07)
Población (miles)	5.95	8.07	2.12	(1.51)
Analfabetismo (%)	0.33	0.35	0.02	(0.01)
Densidad vial	30.31	25.95	-4.36	(4.39)
Personal estatal	2.60	2.83	0.23*	(0.14)
Distancia a la frontera: 50 kilómetros				
Variable	No tratados (n=434)	Tratados (n=268)	Diferencia	EE
Altura (miles de metros)	3.00	2.96	-0.05	(0.10)
Pendiente (grados)	6.88	6.27	-0.61**	(0.28)
Dentro de zona de Mita	0.25	0.26	0.01	(0.03)
Reforma Agraria (% del área)	0.15	0.25	0.10***	(0.02)
Movimientos sociales previos	0.14	0.19	0.05	(0.05)
Población (miles)	7.85	8.39	0.54	(1.37)
Analfabetismo (%)	0.34	0.35	0.02	(0.01)
Densidad vial	31.74	35.41	3.67	(4.62)
Personal estatal	2.64	2.84	0.21*	(0.11)
Distancia a la frontera: 75 kilómetros				
Variable	No tratados (n=633)	Tratados (n=312)	Diferencia	EE
Altura (miles de metros)	2.95	3.03	0.07	(0.09)
Pendiente (grados)	6.41	6.02	-0.39	(0.24)
Dentro de zona de Mita	0.25	0.32	0.07**	(0.03)
Reforma Agraria (% del área)	0.14	0.24	0.10***	(0.02)
Movimientos sociales previos	0.12	0.22	0.10**	(0.05)
Población (miles)	7.85	8.70	0.85	(1.23)
Analfabetismo (%)	0.34	0.37	0.03***	(0.01)
Densidad vial	31.39	36.19	4.79	(3.88)
Personal estatal	2.62	2.90	0.27***	(0.10)
Distancia a la frontera: 100 kilómetros				
Variable	No tratados (n=814)	Tratados (n=319)	Diferencia	EE
Altura (miles de metros)	2.99	3.05	0.07	(0.09)
Pendiente (grados)	6.32	5.97	-0.36	(0.23)
Dentro de zona de Mita	0.31	0.33	0.02	(0.03)
Reforma Agraria (% del área)	0.12	0.24	0.12***	(0.02)
Movimientos sociales previos	0.11	0.23	0.12***	(0.05)
Población (miles)	7.32	8.71	1.39	(1.11)
Analfabetismo (%)	0.34	0.37	0.03***	(0.01)
Densidad vial	33.01	35.85	2.84	(3.82)
Personal estatal	2.61	2.91	0.30***	(0.09)

El enfoque que adoptamos aquí con la regresión discontinua supone que todos los factores relevantes, exceptuando el tratamiento, experimentan una variación suave en la frontera de las diócesis [Imbens y Lemieux \(2010\)](#). Este supuesto de identificación es crucial para considerar que los distritos localizados justo fuera de una diócesis tratada sirvan como contrapartidas válidas para los distritos situados justo dentro de la misma. Con el objetivo de evaluar este supuesto, el Cuadro 3 en la página anterior exhibe el balance de las covariables alrededor de las fronteras de las diócesis asociadas a la Teología de la Liberación, considerando cuatro distintas distancias a la frontera<sup>1</sup>. Se puede observar que, aunque algunas variables presentan diferencias significativas al aumentar la distancia a la frontera, en el umbral de 25 kilómetros, solo la pendiente resulta ser significativamente diferente al 1%, mientras que el nivel de reforma agraria lo es al 5% y el nivel de personal estatal al 10%. Sin embargo, estas diferencias son de una magnitud demasiado pequeña como para explicar los resultados subsecuentes.

A continuación, se aborda algunos temas que podrían considerarse como posibles tratamientos compuestos en el límite. Estos incluyen el papel de los gobernadores regionales, las jurisdicciones judiciales y las jurisdicciones policiales.

Comenzando con los gobernadores regionales, es relevante destacar que históricamente eran designados directamente por el presidente, a excepción del periodo entre 1900 y 1992. Su papel principal consistía en implementar las políticas del gobierno central en sus respectivas regiones.

Pasando a las jurisdicciones judiciales, se caracterizan por su baja independencia del poder ejecutivo y una escasa autonomía interna. Adicionalmente, la autoridad jurisdiccional a nivel regional era mínima, aplicándose principalmente al nivel de apelaciones. Se destaca, además, una notable ausencia de supervisión sólida y efectiva sobre el ejército y la contrainsurgencia, lo que reafirma la poca relevancia de este aspecto.

Finalmente, en cuanto a las jurisdicciones policiales, cabe mencionar que la contrainsurgencia estuvo en manos de un ejército centralizado y autónomo. La policía, por su parte, se ocupaba principalmente de patrullar los centros urbanos, manteniéndose alejada de las fronteras entre diócesis, las cuales son mayormente rurales.

## 5. Resultados

### 5.1. Principales resultados

Los resultados de la estimación por regresión discontinua se detallan en el Cuadro 4 en la página siguiente, estructurado en dos paneles: a y b. El Panel a refleja el impacto de pertenecer a una diócesis de la Teología de la Liberación en el número de ataques, mientras que el Panel b analiza el mismo contexto en términos de muertes. Cada panel se subdivide en tres columnas, representando resultados distintos según el tamaño del buffer alrededor de la frontera, diferenciando tres distancias específicas: cien, setenta y cinco y cincuenta kilómetros. En todos los casos se ha utilizado como variables de control todas las expuestas en la subsección 3.3.

Asimismo, se presentan los resultados conforme a las tres aproximaciones de la función  $f(geo_i)$ , descritas en la estrategia de identificación. Esto implica un polinomio de segundo grado en latitud y longitud, uno de segundo

---

<sup>1</sup>Las distancias de 25, 50, 75 y 100 km son las mismas utilizadas por [Dell \(2010\)](#) en su investigación.

grado en distancia a Ayacucho y otro de segundo grado en distancia al límite de la diócesis vinculada a la Teología de la Liberación.

En la mayoría de los casos, los resultados no son significativos para distancias de hasta 50 kilómetros, atribuible en cierta medida a un menor número de observaciones (702). Sin embargo, se observan efectos significativos al 1% y al 10% en el caso de la aproximación polinómica en latitud y longitud para ataques y muertes respectivamente. En cuanto a los ataques, también se aprecia un efecto significativo al aplicar una aproximación polinómica de segundo grado a la distancia al límite de una diócesis asociada a la Teología de la Liberación. En todos estos escenarios, los efectos son negativos, tal como se preveía.

Al analizar los resultados para distancias de 75 y 100 kilómetros, estos son consistentemente significativos al 1%, lo cual coincide también con las muestras más grandes de 945 y 1,133 observaciones respectivamente. Aunque la magnitud varía entre las seis estimaciones de cada variable dependiente, estas diferencias son mínimas. Por lo tanto, en el caso de ataques, los coeficientes se ubican en torno a -1.81, mientras que para las muertes, estos se centran en -2.49.

En resumen, los resultados sugieren que las diócesis vinculadas a la Teología de la Liberación experimentaron menos violencia que el resto del país. Esta tendencia se mantiene incluso al excluir de la estimación a los distritos de Ayacucho, la región más afectada por el conflicto armado interno como se muestra en el Cuadro 5 en la página siguiente. Consecuentemente, surge un cambio en la magnitud de los valores estimados, siendo ahora -1.77 para ataques y -2.32 para el caso de muertes.

Cuadro 4: Resultados de la estimación de regresión discontinua

Distancia al límite	Variable dependiente					
	Ataques (a)			Muertes (b)		
	< 100 km (1)	< 75 km (2)	< 50 km (3)	< 100 km (4)	< 75 km (5)	< 50 km (6)
A. Polinomio de segundo grado en latitud y longitud						
TL	-1.85*** (0.44)	-1.94*** (0.46)	-1.15*** (0.43)	-2.41*** (0.65)	-2.41*** (0.68)	-1.03* (0.62)
R2	0.24	0.25	0.27	0.16	0.14	0.14
B. Polinomio de segundo grado en distancia a Ayacucho						
TL	-1.71*** (0.50)	-1.42*** (0.51)	-0.54 (0.51)	-2.64*** (0.80)	-2.12*** (0.79)	-0.37 (0.75)
R2	0.20	0.21	0.24	0.13	0.11	0.11
C. Polinomio de segundo grado en distancia al límite de diócesis TL						
TL	-1.96*** (0.50)	-1.95*** (0.54)	-0.99** (0.50)	-2.85*** (0.74)	-2.57*** (0.77)	-0.92 (0.70)
R2	0.25	0.24	0.25	0.18	0.16	0.13
N	1,133	945	702	1,133	945	702

Errores estándar robustos entre paréntesis

\*\*\* p<0.01, \*\* p<0.05, \* p<0.1

Cuadro 5: Resultados de la estimación de regresión discontinua sin incluir Ayacucho

Distancia al límite	Variable dependiente					
	Ataques			Muertes		
	< 100 km	< 75 km	< 50 km	< 100 km	< 75 km	< 50 km
	(1)	(2)	(3)	(4)	(5)	(6)
A. Polinomio de segundo grado en latitud y longitud						
TL	-1.78***	-1.92***	-1.15***	-2.24***	-2.34***	-1.04*
	(0.43)	(0.47)	(0.43)	(0.63)	(0.69)	(0.62)
R2	0.24	0.25	0.27	0.15	0.14	0.14
B. Polinomio de segundo grado en distancia a Ayacucho						
TL	-1.58***	-1.39***	-0.57	-2.25***	-1.89**	-0.42
	(0.50)	(0.51)	(0.51)	(0.77)	(0.78)	(0.75)
R2	0.20	0.21	0.24	0.11	0.10	0.11
C. Polinomio de segundo grado en distancia al límite de diócesis TL						
TL	-1.95***	-1.98***	-1.02**	-2.69***	-2.48***	-0.97
	(0.50)	(0.54)	(0.50)	(0.73)	(0.77)	(0.71)
R2	0.23	0.24	0.25	0.15	0.14	0.13
N	1098	928	691	1098	928	691

Errores estándar robustos entre paréntesis

\*\*\* p&lt;0.01, \*\* p&lt;0.05, \* p&lt;0.1

## 5.2. Evidencia histórica cualitativa

Para comprender los resultados presentados en la sección previa, a continuación se presenta 3 casos de estudio tomando como fuente de información el trabajo realizado por [Klaiber \(2002\)](#), quien presenta en contraposición las experiencias de Ayacucho por un lado, y las de Cajamarca y Puno por el otro. Sobre Ayacucho, cuna de Sendero Luminoso, narra que la visión más conservadora del arzobispo no representó ninguna oposición al accionar de Sendero Luminoso, mientras que la situación fue totalmente opuesta en Cajamarca y Puno, donde la pastoral de la iglesia se acercó a lo promulgado por la Teoría de la Liberación y logró dificultar el accionar de Sendero Luminoso.

### 5.2.1. Ayacucho

Ningún distrito de Ayacucho pertenecía a una diócesis liderada por un obispo simpatizante de la Teología de la Liberación. Así, a pesar de los grandes cambios en la Iglesia Católica después del Concilio Vaticano II y la Conferencia Episcopal de Medellín, estos cambios no se reflejaron en Ayacucho antes del surgimiento de Sendero Luminoso. Las misas eran tradicionales y los sacerdotes o eran muy mayores o muy conservadores, a excepción de los franciscanos y algunas religiosas progresistas. La Iglesia no atraía a la juventud, quienes encontraban en la universidad un espacio de aprendizaje, aunque este estaba dominado por catedráticos dogmáticos como Abimael Guzmán.

Con la ausencia de alternativas a esta visión del mundo, muchos jóvenes se veían forzados a elegir entre un mundo tradicional y cerrado y un mundo marxista utópico. Aun cuando Sendero inició su lucha armada, el clero en general

no proporcionó un mensaje claro. En el campo, la Iglesia tampoco tenía presencia significativa, dejando un vacío que las iglesias evangélicas llenaron en parte, pero muy modestamente.

La Iglesia a nivel nacional intentó apoyar a la Iglesia de Ayacucho durante la crisis. Se organizó una "Comisión de Apoyo a las Zonas de Emergencia", enviando a cien religiosos para predicar, pero debido a la intensificación de la violencia, la Comisión se retiró. Sin embargo, un grupo de jesuitas permaneció, realizando diversas tareas. Crearon el IPAZ y otra oficina dedicada a visitar presos, ayudar a las víctimas de la violencia y promover los derechos humanos. Pero en 1990, esta oficina fue desmantelada y la arquidiócesis volvió a una práctica pastoral tradicional. Aunque la Iglesia nacional intentó revivir la arquidiócesis de Ayacucho, fue difícil cambiar el curso pastoral en medio de la violencia.

### **5.2.2. Cajamarca**

El 81 % de los distritos de Cajamarca pertenecían a una diócesis liderada por un obispo simpatizante de la Teología de la Liberación. Así, cuando Sendero Luminoso intentó expandirse al departamento de Cajamarca, se encontró con una fuerte resistencia. Los campesinos de la región, más prósperos que los de Ayacucho, ya habían formado un movimiento social -las rondas campesinas- desde 1976 para proteger su ganado, creando fuertes lazos de solidaridad. Además, la influencia de la Iglesia fue un factor determinante en esta resistencia.

Desde su nombramiento como obispo de Cajamarca en 1962, Monseñor José Dammert Bellido reorientó la diócesis hacia una dirección más dinámica y menos tradicionalista. En 1964, cerró el seminario menor para fundar el Instituto de Educación Rural (IER), que comenzó a dinamizar la región a través de cursos de capacitación y formación humana. Los campesinos que asistieron a estos cursos adquirieron una nueva visión de la vida y, especialmente después de la Conferencia Episcopal de Medellín en 1968, una nueva interpretación del cristianismo que enfatizaba la solidaridad comunal y la promoción de la justicia.

Muchos de estos campesinos que habían asistido al IER se convirtieron en líderes de las rondas campesinas, estableciendo un vínculo no oficial, pero muy real, entre la Iglesia y las rondas. Estos lazos y la mística religiosa proporcionaron a las rondas una mayor cohesión y orientación. Como resultado, cuando Sendero Luminoso intentó infiltrarse en la región, encontró poco eco para su ideología violenta y divisiva.

### **5.2.3. Puno**

El 85 % de los distritos de Puno pertenecían a una diócesis liderada por un obispo simpatizante de la Teología de la Liberación. Así, durante los años ochenta, se creía que Puno sería el "segundo Ayacucho" debido a su pobreza, gran población indígena y larga historia de luchas sociales. Aunque Sendero Luminoso entró en la región en 1981, no logró establecer bases significativas ni permanentes. La presencia de los partidos de izquierda y los sindicatos, que se habían establecido desde los años sesenta, ya ocupaban el espacio que Sendero podría haber tomado. Muchos de estos partidos habían experimentado la tentación a la violencia, pero en el ambiente democrático de los años ochenta, descubrieron las virtudes del sistema democrático.

Izquierda Unida había ganado el 16.7 % del voto nacional en las elecciones de 1980 y había obtenido una presencia significativa en el Parlamento y en muchas municipalidades. Los ataques violentos de Sendero provocaron debates

en los partidos de izquierda, y muchos de sus líderes y bases rechazaron a Sendero por su totalitarismo. Muchos de los objetivos de los ataques de Sendero eran precisamente líderes populares asociados con la izquierda.

Un segundo factor importante en Puno fue la presencia de una Iglesia progresista, que había ganado la confianza de la mayoría de la población. Con los cambios en la Iglesia en los años sesenta, los obispos del sur andino formaron una región pastoral especial con lazos de solidaridad entre las distintas diócesis y prelaturas. Crearon el Instituto Pastoral Andino (IPA) en Cuzco en 1969 para formar a catequistas y agentes pastorales. Los dominicos también fundaron el Centro Bartolomé de las Casas para promover estudios sobre el sur andino e inculcar una nueva sensibilidad sobre los problemas sociales en los estudiantes y agentes pastorales. De hecho, al revisar el mapa de diócesis vinculadas a la Teología de la Liberación se observa un clúster en la zona sur peruana.

También se fundó el Instituto de Educación Rural (IER) en 1965, similar al fundado por Monseñor Dammert en Cajamarca, estableciendo una red de catequistas en muchos pueblos, originando una Iglesia con un alto grado de participación. En 1981, una columna de Sendero Luminoso atacó el IER, provocando indignación en toda la región y manifestaciones de protesta.

Durante los años de violencia, las distintas diócesis organizaron marchas por la paz y seminarios para discutir formas de alcanzarla. Fundaron vicarías de solidaridad, oficinas para la defensa de los derechos humanos y para ayudar al pueblo a organizarse y defender sus derechos.

En 1989, Sendero Luminoso atacó y destruyó completamente el IER dirigido por los Padres de los Sagrados Corazones en Ayaviri. Esto provocó protestas y una misa masiva para conmemorar el 25<sup>o</sup> aniversario de la fundación del IER de Ayaviri. La participación masiva de los campesinos en la misa fue un mensaje claro: no se doblegarían ante las amenazas de un grupo terrorista que solo sabía destruir. Sendero Luminoso, por su parte, demostró no ser capaz de convocar a miles de campesinos, una señal clara de su escasa popularidad.

A medida que la violencia de Sendero Luminoso continuaba, el compromiso de la Iglesia y su conexión con la gente se fortalecían aún más. Las diócesis de la región continuaron trabajando por la paz y la solidaridad, organizando marchas y seminarios, y defendiendo los derechos humanos. Estos esfuerzos reforzaron la solidaridad entre los campesinos y la Iglesia, creando una red de resistencia que se oponía a la violencia y al totalitarismo de Sendero Luminoso.

Las vicarías de solidaridad se convirtieron en centros para ayudar al pueblo a organizarse y defender sus derechos. Sus esfuerzos para proteger a la población y proporcionar apoyo en tiempos de crisis contribuyeron a la resistencia contra Sendero Luminoso. El lema de estas reuniones era "la solidaridad es el nuevo rostro de la paz", destacando la importancia de la unidad y el apoyo mutuo en la lucha contra la violencia y la opresión.

## 6. Conclusiones

Una hipótesis de [Klaiber \(2017\)](#), ampliamente aceptada entre teólogos peruanos, sostiene que la Iglesia Católica, particularmente la rama vinculada a la Teología de la Liberación, desempeñó un papel esencial en la disminución de la violencia durante el conflicto armado interno en Perú. Según Klaiber, la Teología de la Liberación promovió una

respuesta positiva a la violencia, instando a la unidad y lucha por la paz frente al terrorismo de Sendero Luminoso, a diferencia del catolicismo popular tradicional que tendía a enfatizar la resignación. Esta rama de la iglesia incentivó a los cristianos a superar el miedo y construir una barrera de resistencia contra Sendero Luminoso.

El conflicto armado interno en Perú (1980-2000), uno de los episodios más violentos de la historia moderna del país, fue una lucha entre el Estado peruano y grupos subversivos, principalmente Sendero Luminoso, fundado por Abimael Guzmán. Originándose en Ayacucho, este conflicto se caracterizó por su extrema violencia y expansión a nivel nacional, abarcando desde la capital hasta las regiones andinas y la selva peruana. El Estado, aunque efectivo en combatir a estos grupos subversivos, también cometió violaciones a los derechos humanos y al Derecho Internacional Humanitario. La situación cambió en la década de 1990 con políticas enérgicas contra estos grupos y operaciones de inteligencia que llevaron a la captura de varios líderes. Aunque la violencia persistió en menor escala, se logró la pacificación y reconciliación nacional. En 2003, el Informe Final de la Comisión de la Verdad y Reconciliación permitió esclarecer los hechos ocurridos y establecer las bases para la reparación y la justicia.

La Teología de la Liberación, iniciada por el teólogo peruano Gustavo Gutiérrez, articula una relación entre fe y política, promoviendo la participación política como una obligación religiosa para combatir la pobreza y la injusticia desde un enfoque estructural. Este pensamiento de corte progresista, no es homogéneo, sino un conglomerado de perspectivas unidas por principios clave. Estos incluyen la resistencia radical a todas las formas de opresión, el fomento de la solidaridad entre los oprimidos, el reconocimiento de la opresión estructural con llamados a transformaciones institucionales, y la preferencia por los pobres y marginados como una expresión intrínseca de la fe cristiana.

Por su parte, la Iglesia Católica en Perú se organiza jerárquicamente y geográficamente en arquidiócesis, diócesis, prelaturas y vicariatos, liderados por obispos y arzobispos que guían la visión pastoral de sus respectivas jurisdicciones. El país contaba en 1980 con 7 arquidiócesis, 15 diócesis, 10 prelaturas y 8 vicariatos; siendo que el obispo que lidera el trabajo pastoral y comunal de la diócesis es elegido por el Papa desde Ciudad del Vaticano.

Teniendo como referencia esta información, se aplicó un conjunto de regresiones discontinuas geográficas para testear la hipótesis de que Teología de la Liberación, desempeñó un papel esencial en la disminución de la violencia durante el conflicto armado interno en Perú. Los análisis indica que las diócesis asociadas a la Teología de la Liberación enfrentaron menos violencia durante el conflicto armado en Perú. En los escenarios donde los resultados son estadísticamente significativos, estos muestran que tanto el número de ataques como las muertes fueron menores en dichas diócesis. En el caso de los ataques, los coeficientes se sitúan en promedio en torno a -1.81, mientras que, para las muertes, estos se centran alrededor de -2.49. Por lo tanto, los datos sugieren que la Teología de la Liberación jugó un papel en la reducción de la violencia en estas regiones.

Para entender estos resultados se cuenta con tres casos de estudio donde se destaca el papel de la Teología de la Liberación en la resistencia a Sendero Luminoso en Perú y, por lo tanto, en la reducción de la violencia. En Ayacucho, donde la Iglesia Católica se mantuvo tradicionalista y sin una fuerte presencia, Sendero Luminoso prosperó. Por el contrario, en Cajamarca y Puno, donde la Iglesia adoptó la Teología de la Liberación y trabajó activamente para construir una sociedad justa y solidaria, Sendero Luminoso encontró una resistencia significativa. En Cajamarca, la educación rural y las rondas campesinas, reforzadas por la presencia de la Iglesia, formaron un efectivo escudo contra la violencia. En Puno, la influencia de una Iglesia más progresista, combinada con los partidos políticos de izquierda y la organización social existente, crearon también una barrera contra Sendero Luminoso.

## Referencias

- Albertus, M. (2020). Land reform and civil conflict: Theory and evidence from peru. *American Journal of Political Science*, 64(2):256–274.
- Appleby, S. R. (2000). *The Ambivalence of the Sacred: Religion, Violence and Reconciliation*. Rowman and Littlefield, Lanham, MD.
- Buttry, D. L. (1994). *Christian Peacemaking: From Heritage to Hope*. Judson Press, Valley Forge, PA.
- Comisión de la Verdad y Reconciliación (2003). *Informe Final de la Comisión de la Verdad y Reconciliación*. Comisión de la Verdad y Reconciliación, Lima.
- Conferencia Episcopal Peruana (2022). Directorio de jurisdicciones eclesiásticas del Perú al 2022.
- Conferencia Episcopal Peruana (2023). Jurisdicciones eclesiásticas del Perú.
- Dell, M. (2010). The persistent effects of peru’s mining mita. *Econometrica*, 78(6):1863–1903.
- Dirección Nacional de Estadística y Censos (1964). *Sexto censo nacional de población*. Dirección Nacional de Estadística y Censos, Lima, Perú.
- Espinoza, J. (2015). Las”jornadas de reflexión teológica” el desarrollo de un proyecto eclesial posconciliar asociado a la teología de la liberación en el Perú: discurso teológico, redes sociales y cultura eclesial (1969-2000).
- FAO (2012). Global agro-ecological zones. Version 3.0.
- Fox, J. (2001). Are middle east conflicts more religious? *Middle East Quarterly*, 8(4):31–40.
- Gallego, F. y Huaroto, C. (2023). The legacy of the spanish conquista in the andes: Mining mita, persistent social unrest, and cultural divergence. Technical Report 568, Instituto de Economía, Pontificia Universidad Católica.
- Galtung, J. (1972). Conflict theory and the palestine problem. *Journal of Palestine Studies*, 2(1):34–63.
- Gelman, A. e Imbens, G. (2019). Why high-order polynomials should not be used in regression discontinuity designs. *Journal of Business & Economic Statistics*, 37(3):447–456.
- Grimard, F. y Laszlo, S. (2014). Long-term effects of civil conflict on women health outcomes in peru. *World Development*, 54:139–155.
- Gutiérrez, G. (1971). *Teología de la liberación: perspectivas*. Centro de Estudios Pastorales, Lima.
- Gutierrez, I. A. y Gallegos, J. V. (2016). The effect of civil conflict on domestic violence the case of peru. Technical Report WR-1168, RAND Corporation.
- Iglesia Católica (1983). Código de derecho canónico.
- Imbens, G. y Lemieux, T. (2010). Regression discontinuity designs: A guide to practice. *Journal of Economic Literature*, 48:281–355.
- INEI (1994). Peru: Perfil sociodemográfico. Technical report.

- Kammann, P. (1982). *Movimientos campesinos en el Peru: 1900-1968*. Universidad Mayor de San Marcos, Lima.
- Klaiber, J. (2002). Iglesia, religión y sendero luminoso. *Ius et veritas*, (25):390–393.
- Klaiber, J. (2017). *Historia contemporánea de la Iglesia Católica en el Perú*. Fondo Editorial de la PUCP.
- León, G. (2012). Civil conflict and human capital accumulation: The long-term effects of political violence in Perú. *The Journal of Human Resources*, 47(4):991–1022.
- Little, D., editor (2007). *Peacemakers in Action: Profiles of Religion in Conflict Resolution*. Cambridge University Press, Cambridge.
- Morales, A. y Singh, P. (2016). Face the bullet, spare the rod? evidence from the aftermath of the shining path insurgency. Technical Report 10093, Institute of Labor Economics (IZA).
- Oficina Nacional de Estadística y Censos (1972). *Poblacion del Peru; censo del 4 de junio de 1972 : resultados provisionales*.
- Portocarrero, G. (2014). *Profetas del odio: raíces culturales y líderes de Sendero Luminoso*. Fondo Editorial de la PUCP.
- Portocarrero, G. (2015). Razones de sangre: aproximaciones a la violencia política. 1998. *Fondo Editorial de la PUCP*.
- Silvestri, S. y Mayall, J. (2015). The role of religion in conflict and peacebuilding. British Academy.
- Singh, P. y Morales, A. (2014). The effect of civil conflict on child abuse: Evidence from peru. Technical Report 187, The Households in Conflict Network.
- Touring Automobile Club y Banco de Credito del Peru (1973). *Carreteras del Peru*. Lima, Peru.
- Waseem, M. (2010). Dilemmas of pride and pain: Sectarian conflict and conflict transformation in pakistan. Technical Report 48, Department of Management Sciences, Lahore University.
- Zegarra, R. E. (2023). *A Revolutionary Faith: Liberation Theology Between Public Religion and Public Reason*. Stanford University Press.